

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	9
-------------------	---

Часть первая

ГЛАВНЫЕ ЕРЕСИ И РАСКОЛЫ ХРИСТИАНСТВА

Как церковные катастрофы сплетались с мирской историей

I–II века	Докеты: боговоплощение как иллюзия	17
II век	Квартодециманы: распря из-за даты Пасхи.....	23
II–III века	Монархиане: борьба за чистоту единобожия ...	30
II–XVI века	Хилиазм: хеппи-энд истории	36
I–III века	Гностики: поэтичные тайны злого демиурга	42
III–XVI века	Манихеи: христианство в смеси с буддизмом и зороастризмом	49
III–VII века	Новациане и донатисты: немилость к падшим...	57
IV век	Ариане: «Сын есть творение».....	64
V век	Несториане: не «Богородица», а «Христородица»	73
V век	Монофизиты: божественное, слишком божественное	81
VII век	Монофелиты: сколько у Христа воля.....	89
VIII век	Иконоборцы: страх перед искусством.....	97
XI век	Раскол 1054 года: Запад расходится с Востоком	105
XIV–XV века	Великая западная схизма: трое пап на один Рим	114
XV–XVI века	«Жидовствующие»: ересь-призрак.....	122
XVII век	Русский раскол XVII столетия: на смерть за единый «аз»	128

XIX век	Греко-болгарская схизма: парад церковных суверенитетов.....	135
XIX–XXI века	Старокатолики: католицизм без папы.....	142
XX век	Обновленцы: красная церковь.....	148
XX–XXI века	Старостильники: юлианский календарь как норма веры.....	155
XX век	РПЦЗ и катакомбники: антисоветское православие.....	163
XX–XXI века	Современные антипапы: игра святых престолов.....	170
От ереси к Реформации.....		176

Часть вторая

КАК 500 ЛЕТ РЕФОРМАЦИИ СФОРМИРОВАЛИ СОВРЕМЕННЫЙ МИР

1520	Лев X: небывалая цена беспечности.....	189
1522	Ульрих Цвингли: колбасы в пост и иконоборчество.....	194
1522	Мартин Лютер: в начале был немецкий.....	200
1524	Эразм Роттердамский: «Яйцо, из которого выупился Лютер».....	206
1529	Лукас Кранах: истина веры как плакат.....	212
1534	Генрих VIII: Реформация как прихоть.....	217
1534	Иоанн Лейденский: коммунизм в отдельно взятом городе.....	223
1536	Жан Кальвин: «Женевский папа».....	229
1540	Игнатий Лойола: Контрреформация на марше.....	235
1540	Филипп I Гессенский: тяжкий выбор между разводом и двоеженством.....	241
1548	Филиппо Нери: Контрреформация с улыбкой.....	247
1555	Карл V: Аугсбургский религиозный мир.....	253
1574	Шарль Кюзен: ремесленник-гугенот в изгнании.....	259

1601	Карл Клузий: метаморфозы тюльпанов	265
1610	Франсуа Равальяк: Цареубийство как новая политическая доктрина.	271
1615	Генрих Шютц: создатель протестантского барокко	276
1616	Иоганн Валентин Андреэ: братство розенкрейцеров	282
1618	Кардинал Ришелье: не все католики одинаково полезны	288
1625	Гуго Гроций: каковы права войны и мира	293
1630	Виллем Клас Хеда: триумф «мертвой природы»	298
1631	Ян Амос Коменский: рождение педагогики	304
1638	Клод Сомез: эмансипация ростовщичества.	310
1652	Маргарет Фелл: провозвестница феминизма	316
1655	Кристина Шведская: коронованное вольнодумство	321
1664	Али Уфки: протестантизм по-турецки.	327
1666	Лейбниц: отец информатики.	332
1666	Карл II: Сардапал на троне св. Эдуарда.	337
1712	Дмитрий Тверитинов: «люторские ереси» в петровской России.	343
1721	Феофан Прокопович: «Правда воли монаршей»	349
1740	Джордж Уайтфилд: «Великое пробуждение» Америки	355
1764	Екатерина II: протестантские колонисты в России.	361
1774	Энн Ли: община шейкеров поселяется в Америке	367
1813	Сёрен Кьеркегор: страх Нового времени.	372
1837	Королева Виктория: меняющееся англиканство и промышленная революция.	377
1867	Уильям Френсис Аллен: «Песни рабов Соединенных Штатов».	383

1868	Иоганнес Брамс: протестантизм как «розовое христианство»	388
1871	Отто фон Бисмарк: протестантизм берет исторический реванш.....	394
1890-е	Адольф Гарнак: вершина «либеральной теологии».....	399
1898	Абрахам Кейпер: Реформация и модернизм ..	404
1905	Макс Вебер: капиталистическая этика и дух протестантизма.....	409
1910	Лайман Стюарт: «The Fundamentals» и фундаментализм.....	415
1925	Натан Сёдерблум: основания экуменизма.....	421
ПРИМЕЧАНИЯ		427

ПРЕДИСЛОВИЕ

За словом «ересь» обычно мерещится что-то мрачно-нелепое. Не то просто чепуха («Что за ересь ты городишь?»), не то под-сказанная масскультурой зловещая картинка из средневековой жизни с инквизитором, который грозно тычет пальцем в несчастного узника («Еретик! На костер его!»). А может быть, и вовсе какая-нибудь остросюжетная страшилка в духе Дэна Брауна.

Книга, которую читатель держит в руках, рассказывает, во-первых, о великих ересьх I тысячелетия христианской истории. Тех учениях, которые были не надуманным, а серьезным, часто трагическим соблазном для церкви. Собственно, столкновение с ними и сформировало то христианство, которое мы знаем.

Ясное понимание сути тогдашних споров — вещь, которая нужна и любопытна не только на «специальный» взгляд историка или богослова. Иначе будут неясны, помимо прочего, многие страницы классической художественной литературы. Скажем, те места из «Улисса» Джойса, где запальчиво и ярко говорится об Арии и других ересиархах первых веков, или великое «Искушение святого Антония» Флобера. Как вы увидите, история ересей — захватывающее интеллектуальное приключение: культурный и психологический контекст, в котором они рождались, на проверку невероятно интересен, как и то эхо, которое они оставили после себя в религиозной и секулярной культуре на многие века.

То же можно сказать и о больших церковных расколах, о которых, наряду с ересями, рассказывается в первой части книги. Причины их могут сколько угодно казаться нам случайными или поверхностными (вольнo же было людям проклинать друг друга из-за обрядовых частности или расхождения календарей). Но сплошь и рядом эти конфликты сплетались с социальной и политической истoрией целых народов, а некоторые, собственно, сплетаются и до сих пор.

Одно колоссальное религиозное размежевание читатель, без сомнения, представляет себе лучше остальных. Речь о протестантской Реформации: о Лютере, о Генрихе VIII, о «протестантской этике и духе капитализма», о знаменитой американской формуле WASP («белый, англосакс, протестант») все что-нибудь да слышали. Именно поэтому вторая часть книги посвящена не истории протестантизма как таковой, а тому, как Реформация изменила мир. Всем тем предметам, явлениям, понятиям, которые сейчас для нашей повседневности совершенно привычны, но так или иначе обязаны своим появлением религиозным трансформациям далекого XVI века.

Составившие эту книгу очерки первоначально выходили в журнале «Коммерсантъ Weekend» в 2017 и 2020 годах. Я очень рад обратиться теперь со словами приветa и благодарности ко всей тогдашней редакции «Weekend», и прежде всего к Елене Нусиновой, без неоценимого редакторского и дружеского участия которой ничего бы не получилось.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

ГЛАВНЫЕ ЕРЕСИ
И РАСКОЛЫ
ХРИСТИАНСТВА

*Как церковные
катастрофы сплетались
с мирской историей*

Как мы сегодня чаще всего представляем богословские дискуссии? Один скучный чудака в своем углу что-то пишет о непонятных материях вроде количества ангелов на кончике иглы. Другой — столь же увлекательно отвечает ему из своего угла. Потом, как знать, оба сойдутся в нудном словопрении публично — и неправильно подсчитавший ангелов вынужден будет вернуться в свой угол с позором, причина которого не вполне понятна широким массам. Всё.

На самом же деле история больших, «классических» ересей и тех богословских споров, которые волновали в связи с ними христианскую церковь в первые 800 лет ее существования, — материя как раз таки невероятно живая и увлекательная. Возьмем, скажем, арианство: это же настоящий роман — или, если угодно, сериал. Многотысячные народные демонстрации в мегаполисах. Теологические доктрины, превращенные в митинговые кричалки. «Целые ватаги епископов»¹, по выражению видевшего все это своими глазами римского историка IV века Аммиана Марцеллина, которые курсируют и курсируют на казенный кошт по всей империи, съезжаясь на соборы, — и каждая новая компромиссная формулировка, выстраданная ими, воспринимается прямо как сводка с фронта. Заговоры и войны, разоблачительные кампании и проскрипции, политические программы сменяющих друг друга императоров и тонкие интриги с участием придворных евнухов, спальников и брадобреев — и все это увязано с той или иной позицией в споре о божественности Сына.

С расколами все, пожалуй, проще. Русскоязычному читателю, который представляет себе хотя бы последствия отечественного раскола XVII века, не нужно объяснять, что

из конфликта вокруг вроде бы невесомой церковной проблематики могут возникнуть чудовищные потрясения.

Но тема эта не ограничивается ни далекими историческими эпохами, ни невесомой проблематикой. Например, провозглашение папской непогрешимости на I Ватиканском соборе (1869–1870) спровоцировало не только старокатолический раскол — в качестве дополнительного последствия возник еще и подъем антикатолических и вообще антиклерикальных настроений, с которым имели дело в культурной, образовательной, административной политике правительства европейских государств вплоть до Первой мировой. А так называемая греко-болгарская схизма (1872–1945) была не только фактом церковной истории вновь появлявшихся на карте Европы балканских государств, освобождавшихся от османского владычества в XIX веке, но еще и предпосылкой конфликтов в мировом православии вплоть до теперешних церковных расколов на Украине.

Понятно, что по словарному определению расколы и ереси — явления сущностно разные: одно дело нелегальное отделение от правомочной структуры, другое — «неправое мудрствование» о фундаментальных истинах вероучения. И все же грань между ними проницаема. Каждая ересь, скажет учебник обличительного богословия, сама по себе является одновременно и расколом; каждый раскол таит для отколовшейся стороны, лишившейся здоровых корней и здоровых ориентиров, опасность впасть в заблуждения. Во всяком случае, и после православно-католического раскола 1054 года, и после нашего церковного раскола XVII века обе стороны старательно находили друг у друга именно что признаки ереси.

Есть знаменитая цитата из Григория Нисского, одного из ранних отцов церкви, о том, какого накала достигла в IV веке всенародная ажитация по поводу актуальных проблем

высокого богословия. Теологами-любителями, пишет св. Григорий, полон весь город: «улицы, рынки, площади, перекрестки. Это торгующие платьем, денежные менялы, продавцы съестного. Ты спросишь о волах, а он любомудрствует тебе о Рожденном и Нерожденном. Хочешь узнать о цене хлеба, а он отвечает тебе, что Отец больше, а Сын у Него под рукой; если скажешь, что пригодна баня, решительно говорит, что Сын из ничего»².

Кажется, что все это давным-давно прошло, мы живем в секулярном постиндустриальном мире. Но вспомните, как несколько лет назад, в 2019 году, константинопольский патриарх Варфоломей вмешался в судьбу православной церкви на Украине. Медийный резонанс опять-таки был невиданным, в том числе, так сказать, стилистически. СМИ начали наперебой щеголять древними терминами вроде «кириархальная церковь», «автокефалия», «канонические прещения». А аналитики-политологи, от диванных до телевизионных, принялись толковать о филетизме, 28-м правиле Халкидонского собора и праве на мироварение как о вещах первостепенной общественной важности — и общество тогда, что характерно, эти толки в меру своих возможностей подхватывало.

Понятно, что тут дело в политическом контексте, — но, как мы убедимся, в истории старинных расколов и ересей без политики тоже не всегда обходится. Споры о как будто бы безнадежно абстрактных богословских или церковно-правовых понятиях на самом деле отчаянно тесно связаны с объективной гражданской историей.

Однако еще они связаны и с историей человеческого сознания — именно в противопоставлении себя ересям христианство постепенно оттачивало тот сложнейший понятийный аппарат, без которого вольный разум Нового времени далеко бы не ушел; именно расколы в более или менее уродливой форме вскрывали неприятные проблемы, пусть хотя бы и житейские.

Сколь угодно кровавая борьба с инакомыслием — такая вещь, которую можно в любой момент организовать по разнарядке, это мы прекрасно знаем. Но настоящее инакомыслие (и сколько-нибудь массовый интерес к нему) возникает только в тот не подчиняющийся разнарядкам момент, когда действительность ставит вопросы — доктринальные, экзегетические, мировоззренческие, философские или общественные, — на которые у условного правосмыслия не готов удовлетворительный ответ. Поэтому, собственно, ересиархи, расколовожди или даже государственные деятели как личные акторы церковной истории далеко не всемогущи.

С этой точки зрения я и предлагаю читателю посмотреть на историю ересей и расколов — и попытаться понять, что же именно было в этих раздорах ужасающего и нестерпимого, отчего на всех этих перекрестках человечество Старого Света сворачивало именно в ту, а не другую сторону. И почему апостол Павел знал, о чем говорил, когда объявлял: «Ибо надлежит быть и разномыслиям [*αἵρεσις*, «ересям»] между вами, дабы открылись между вами искусные [*δοκιμοί*, букв. «достойные», «испытанные», «лучшие»]» (1 Кор. 11:19*).

* Здесь и далее — Синодальный перевод.

ДОКЕТЫ: БОГОВОПЛОЩЕНИЕ КАК ИЛЛЮЗИЯ

...не слушайте, когда кто будет говорить вам не об Иисусе Христе, Который произошел из рода Давидова от Марии, истинно родился, ел и пил, истинно был осужден при Понтии Пилате... <...> Который истинно воскрес из мертвых...

Игнатий Богоносец. Послание к траллийцам³

...за их слова: «Мы ведь убили Мессию, Ису, сына Марйам, посланника Аллаха» (а они не убили его и не распяли, но это только представлялось им; и, поистине, те, которые разногласят об этом, — в сомнении о нем <...>). ...мы запретили им блага, которые были им разрешены...

КОРАН (4:157, 160)

Самым живым, самым острым, самым мучительным вопросом раннего христианства было стремление понять природу Христа. Кем он был — человеком, на которого снизошло Отчее благоволение? Эманацией божества? Небесным духом, вселившимся в земное тело? Первый ответ, который можно классифицировать как еретический, принадлежит докетам, считавшим, что вочеловечения — земного рождения Бога во плоти — как исторического события не было: бесплотный Сын Божий только казался телесным существом. А значит, Бог не принимал на себя человеческую ограниченность и человеческую уязвимость. Не было ни искушений, ни слез над Лазарем, ни крестных мук, ни смерти, ни воскресения.

Докеты — приверженцы докетизма (от греч. *δοκέω*, «до-кео» — казаться), учения о том, что человеческая природа Иисуса Христа была не более чем иллюзией. Это представление не столько составляло отдельную ересь, сколько было частью самых разных богословских систем раннего христианства — от «лжеучителей» апостольского времени до поздних гностиков.

Слово «ересь» обросло невыносимо многообразными смыслами и ассоциациями; наверняка ведь первое, что приходит в голову любому обыкновенному человеку, — если не инквизиция как таковая, то во всяком случае какие-то зловещие картинки с застенками, мрачными судьями, «великолепн[ыми] автодафе»⁴ и отрекающимся Галилеем. Иными словами, сюжеты из времен, когда эпоха тех великих ересей, борьба с которыми сформировала догматический «экзоскелет» мирового христианства, была уже давно позади. А вот каков был репертуар возможных разномыслий к концу I века, когда живы еще были иные «очевидц[ы] и служител[и] Слова» (Лк. 1:2), когда с легкой руки какого-то антиохийца только появилось название «христиане» (Деян. 11:26), когда ни кафедральных соборов, ни богословских факультетов, ни монастырей, ни опеки со стороны кесаря — ничего этого еще не было, ничего?

Был, констатирует Новый Завет, великий спор между теми, кто считал необходимым для адептов новой веры придерживаться ветхого закона («если не обрежетесь по обряду Моисееву, не можете спастись» (Деян. 15:1)), и теми, кто вместе с Павлом был уверен, что «человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа» (Гал. 2:16), что спасение открыто иудеям, эллинам, скифам, варварам, рабам, свободным и всему Адамову потомству. И проповедь Павла одержала верх, почему, собственно, все дальнейшее

и происходило так, как происходило, — хотя мы знаем, что и иудеохристианство в разных (маргинальных, как правило) формах возвращалось потом не один раз, вплоть до великорусских «субботников» XIX века и нынешнего мессианского иудаизма.

Но «вера в Иисуса Христа» — что это? И каким именно образом она могла становиться неправой?

Кажется, что самая большая опасность заключалась в высокомерном скепсисе. Как, вот этот бродячий равви, родившийся в глухомани, из которой «может ли быть что доброе» (Ин. 1:46), приятель не в меру мнительных рыбаков, — это он-то Искупитель мира, воплощенная Премудрость, посредник между Богом и людьми, таинственный Первосвященник Вечного завета? Ну-ну. «Не плотников ли Он сын? не Его ли Мать называется Мария, и братья Его Иаков и Иосий, и Симон, и Иуда? и сестры Его не все ли между нами?» (Мф. 13:55–56). Человек — да, конечно. Обыкновенный. Хотя, возможно, мудрый и праведный.

Но изнутри молодой общины это кажется настолько нелепым, что даже не принимается всерьез: пусть «внешние» так до поры до времени думают. Опаснее другое — какие-то ложные изощрения (сирийские? египетские?), которые бродят по малоазийским полисам и пленяют умы верных; какой-то Симон Волхв, который «изумлял народ Самарийский, выдавая себя за кого-то великого» (Деян. 8:9); какое-то «негодное пустослови[е] и прекослови[я] лжеименного знания» (1 Тим. 6:20) с «баснями и родословиями бесконечными» (1 Тим. 1:4).

И вот где, судя по всему, в этом «прекословии» был корень всех зол: «Ибо многие обольстители вошли в мир, не исповедующие Иисуса Христа, пришедшего **во плоти** (выделено нами. — С. Х.): такой *человек* есть обольститель и антихрист» (2 Ин. 1:7). Во II веке таких обольстителей — с подачи апологета

Климента Александрийского, указывавшего на «мнимость», «кажимость» плоти Христа как на главную черту их учения, — стали называть докетами. Антихрист, получается, не тот, кто считает Христа «недостаточно Богом», а вовсе напротив — и это, пожалуй, на первый взгляд неожиданно.

Но ведь плоть-то, плоть человеческая — о, что за опасная вещь, какой жалобный, низкий предмет. Бедная душенька из предсмертной эпитафии императора Адриана, *animula vagula blandula*, «тела и гостя, и спутница», как тебе тяжело дается это хрупкое гостевание. Умиравший за 500 лет до Адриана Сократ назидает в Платоновом «Федоне»: невеликое горе расстаться с телом; душа, если тело увлекает ее в область плотской изменчивости, «сбивается с пути, впадает в смущение, шатается, словно опьяневшая»⁵, но все же именно она, даже сбивающаяся и шатающаяся, «всего более походит на божественное, бессмертное, умопостигаемое, однородное, неразрушимое, всегда неизменное в самом себе». А тело — ну что тело? «... Человеческое, смертное, многообразное, умом не постигаемое, разрушимое»⁶. Тело — не человек. Даже тело в превратном союзе с душой — не человек. Неразрушимая «гостя-спутница» — вот она-то человек и есть.

Степень интеллектуальной влиятельности платонизма в первые века христианской эры огромна, и мы с этой влиятельностью столкнемся не раз. Только это все чаще была уже не беспримесная мысль платоновских диалогов, а то, что потом станет неоплатонизмом, — афинская мудрость, тронутая зыбкой восточной мистикой, возвышенный синтез, маняще поэтичный, утонченный, неуловимо декадентский, немного всеядный, потому что отвлеченному аллегорическому перетолковыванию можно было подвергнуть все — мистерии Митры и Орфея, смерть Осириса, любовные похождения Зевса, подвиги Геракла. Об одно эта всеядность спотыкалась: о материю.

Конец ознакомительного фрагмента.

Приобрести книгу можно

в интернет-магазине

«Электронный универс»

e-Univers.ru